

توحید کے بارے میں عقیدہ سلف صالحین

قال الشيخ ابو محمد بدیع الدین شاہ الراشدی السندی رحمہ اللہ قرأت فی کتابہ : اخبرنا ابو عبد اللہ الحافظ قال اخبرني

ابو عبد اللہ محمد بن علی الجوہری ببغداد قال ثنا ابراهيم بن الهيثم نا محمد بن كثير المصيصي قال سمعت الاوزاعي يقول :

امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ہمارا اور سب تابعین کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عرش کے اوپر ہے، ہم اللہ جل مجدہ کی جملہ صفات کو مانتے ہیں، جو حدیث میں آئی ہیں۔ ابو اسماعیل نے کلام اور متکلمین کی مذمت میں کہا:

انسانا احمد بن ابی الخیر عن یحیی بن یونس انبا ابو طالب الیوسعی انبا ابواسحق البرمکی انبا علی بن عبدالعزیز قال حدثنا عبد

الرحمن بن ابی حاتم قال :

عبدالرحمن بن ابی حاتم فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے باپ اور ابو زرہ سے اصول دین کے بارہ میں اہل سنت کا مذہب پوچھا، اور ان سے ملنے والے علماء امصار کا عقیدہ دریافت کیا، تو دونوں نے جواب دیا ہم جاز و عراق، مصر و شام اور یمن کے علماء کو ملے ہیں، ان کا مذہب یہ تھا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ عرش پر ہے مخلوق سے جدا، جیسا کہ اس نے اپنی صفت بیان کی ہے، اور بلا کیف اس کا علم ہر چیز پر محیط ہے۔ اتنی (کتاب العلولذہبی ص ۱۳۷) امام ذہبی نے اس کی ایک اور سند بھی بیان کی ہے۔

حافظ ابو عبد اللہ بن بطیطة اپنی کتاب الابانہ میں کہتے ہیں، صحابہ و تابعین سے جملہ مسلمانوں کا اجماع ہے کہ اللہ عرش پر ہے، آسمانوں کے اوپر، اور اپنی مخلوق سے

جدا۔

ابونصر السخیری الحافظ کتاب الابانہ میں کہتے ہیں: ہمارے آئمہ ثوری، مالک، ابن عیینہ، حماد بن زید، ابن المبارک، فضیل بن عیاض، احمد اور اسحاق سب متفق ہیں کہ اللہ تعالیٰ بذاتہ عرش پر ہے اور اس کا علم ہر جگہ ہے۔ اسی طرح ابوالحسن الاشعری نے اس پر اجماع نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ مستوی عرش ہے۔

امام ابو عمر ظلمنکی ”الوصول الی معرفۃ الاصول“ میں کہتے ہیں، اہل سنت کا اجماع ہے کہ اللہ تعالیٰ حقیقہ عرش پر ہے مجازاً نہیں (کذافی مختصر الصواعق المرسلہ لابن

القیم)۔

حافظ ابو نعیم مؤلف حلیۃ الاولیاء کتاب الاعتقاد میں کہتے ہیں: ہمارا طریقہ سلف والا ہے، جو کہ کتاب و سنت و اجماع امت کے پابند تھے، ان کے عقائد میں ہے کہ جن احادیث میں عرش پر اللہ تعالیٰ کا استواء ثابت ہے اسے بلا کیف و بلا تمثیل تسلیم کیا جائے، اور یہ کہ اللہ اپنی مخلوق سے جدا ہے، ان میں حلول نہیں کر چکا، اور نہ ان کے ساتھ ملا ہوا ہے، وہ اپنے عرش پر مستوی ہے، آسمان پر زمین پر نہیں اتنی، کتاب العلولذہبی ص ۱۴۸۔

حافظ ابو بکر اسماعیل سے منقول ہے ص: ۱۴۵:

کہا جان لو! اللہ تم پر رحم کرے، اہل حدیث، اہل سنت و الجماعہ کا مذہب ہے، اللہ تعالیٰ، فرشتے، اس کی کتابیں اس کے رسولوں کا اقرار کرنا اور جو اللہ کی کتاب میں آجائے اور جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بہ سند صحیح ثابت ہو اسے بلا تحریف و تبدیل قبول کرنا، عقیدہ رکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے اچھے ناموں سے پکارا جاتا ہے، وہ ان صفات سے متصف ہے جو اس نے خود بیان کیں، اور اس کے رسول نے بتائیں، آدم علیہ السلام کو اپنے ہاتھ سے پیدا کیا، اس کے ہاتھ کھلے ہیں، کس طرح کھلے ہیں اس کے اعتقاد کے بغیر، اور وہ بلا کیف مستوی عرش ہے۔ اتنی۔

امام ابو عبد اللہ الحاکم ”معرفۃ علوم الحدیث“ میں روایت کرتے ہیں کہ: سمعت محمد بن صالح بن ہانی یقول سمعت ابابکر محمد بن اسحاق

بن خزیمہ یقول :

ابو بکر محمد بن اسحاق بن خزیمہ فرماتے ہیں جو شخص اقرار نہیں کرتا کہ اللہ تعالیٰ عرش پر مستوی ہے، سات آسمانوں کے اوپر وہ اپنے رب کا کافر ہے اس سے توبہ طلب کی جائے، توبہ کر لے تو فہما ورنہ اس کی گردن اڑادی جائے اور کسی روٹی پر ڈال دیا جائے جہاں کہ مسلمان اور ذمی اس کی گندی ہو اور بدبو سے ایذا نہ پائیں، اس کا مال فی ہے، کوئی مسلمان اس کا وارث نہ ہوگا، کیونکہ مسلمان کافر کا وارث نہیں ہوتا، جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عبد اللہ بن احمد امام عبدالرحمن بن مہدی سے روایت کرتے ہیں: کہ اہل اہواء میں اصحاب جہم سے زیادہ کوئی بھی برا نہیں ہے جو کہ کہتے ہیں آسمان میں کچھ بھی نہیں ہے، اللہ کی قسم میں دیکھتا ہوں کہ ان سے مناکحت نہ کی جائے، اور نہ ہی موارثت، ابن ابی حاتم نے جہمیہ کی تردید میں اس سے روایت کیا کہ کہا ان کا ارادہ ہے کہ کہیں آسمان میں کچھ بھی نہیں، اور یہ کہ اللہ عرش پر نہیں میرا خیال ہے ان سے

تو بہ طلب کی جائے، تو بہ کر لیں، تو ٹھیک ورنہ قتل کر دیئے جائیں۔ انتہی، (الحمویۃ لابن تیمیہ ص ۴۰۰)

عقیدہ سلف پر دلائل قرآن:

اس عقیدہ کی صحت پر قرآن و سنت شاہد ہیں اور قرآن مجید کی آیات میں متعدد قسموں کے ادلہ ہیں:

وہ آیتیں جن میں صریحاً اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا آسمانوں کے اوپر اور عرش پر مستوی ہونا مذکور ہے:

- ۱۔ اِنَّ رَبَّكُمْ اللّٰهُ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِیْ سِتَّةِ اَیَّامٍ ثُمَّ اسْتَوٰی عَلٰی الْعَرْشِ . [الاعراف : ع ۴ پ ۸]
- تحقیق تمہارا رب اللہ ہے جس نے آسمانوں اور زمین کو چھ دنوں میں پیدا کیا پھر عرش پر مستوی ہوا۔
- ۲۔ اِنَّ رَبَّكُمْ اللّٰهُ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِیْ سِتَّةِ اَیَّامٍ ثُمَّ اسْتَوٰی عَلٰی الْعَرْشِ . [یونس ع ۱ پ ۱۱]
- یقیناً تمہارا رب اللہ ہے جس نے آسمانوں اور زمین کو چھ دنوں میں بنایا، پھر عرش پر مستوی ہوا۔
- ۳۔ اللّٰهُ الَّذِیْ رَفَعَ السَّمٰوٰتِ بِغَیْرِ عَمَدٍ تَّرَوْنَهَا ثُمَّ اسْتَوٰی عَلٰی الْعَرْشِ . [الرعد ع ۱ پ ۱۳]
- اللہ وہ ذات ہے جس نے آسمانوں کو ستونوں کے بغیر جنہیں تم دیکھو اونچا کیا، پھر عرش پر مستوی ہوا۔
- ۴۔ الرَّحْمٰنُ عَلٰی الْعَرْشِ اسْتَوٰی . [طہ ع ۱ پ ۱۶]
- رحمان نے عرش پر استواء کیا۔
- ۵۔ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَیْنَهُمَا فِیْ سِتَّةِ اَیَّامٍ ثُمَّ اسْتَوٰی عَلٰی الْعَرْشِ الرَّحْمٰنُ فَسْتَلِّ بِهٖ حَبِیْرًا . [الفرقان]
- اللہ وہ ہے جس نے آسمانوں اور زمین اور ان کے مابین کو چھ ایام میں پیدا کیا، پھر رحمان نے عرش پر استواء کیا اس کے بارے میں خبر والے سے پوچھ۔
- ۶۔ اللّٰهُ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَیْنَهُمَا فِیْ سِتَّةِ اَیَّامٍ ثُمَّ اسْتَوٰی عَلٰی الْعَرْشِ . [السجدة ع ۱ پ ۲۱]
- اللہ وہ ہے جس نے آسمانوں اور زمین اور ان کے درمیان کی چیزیں چھ دنوں میں پیدا کیں، پھر عرش پر استواء کیا۔
- هُوَ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَیْنَهُمَا فِیْ سِتَّةِ اَیَّامٍ ثُمَّ اسْتَوٰی عَلٰی الْعَرْشِ . [الحدید ع ۱ پ ۲۷]
- وہی ہے جس نے آسمانوں اور زمین اور ان کے مابین کو چھ دنوں میں پیدا کیا، پھر اس نے عرش پر استواء کیا۔



استواء بمعنی ارتقاع ہے

اور استواء کے معنی الارتقاع والعلو ہے صحیح البخاری کتاب التوحید باب وكان عرشه علی الماء میں ہے:

ابوالعالیہ نے فرمایا کہ استواء الی السماء یعنی ارتقاع اونچا ہوا، مجاہد نے کہا استواء بمعنی علا کے ہے، یعنی عرش پر اونچا ہوا، ابوالعالیہ کے اثر کو ابن جریر نے موصولاً بیان کیا ہے، عبداللہ بن جعفر کے طریق سے وہ اپنے باپ سے اور وہ ابوالعالیہ سے مجاہد کے اثر کو فریابی نے اپنی تفسیر میں موصول کیا و رقاء سے وہ ابن ابی نجیح سے وہ مجاہد سے۔ [فتح الباری ج ۱ ص ۱۷۶]۔

اسحاق بن راہویہ فرماتے ہیں میں نے کئی مفسرین سے سنا کہ الرحمن علی العرش استواء کا مفہوم ہے رحمان عرش پر اونچا ہوا۔ [تفسیر محاسن التاویل للقتاسی ج ۷

ص ۲۷۰۳]۔

استواء بمعنی استیلاء کرنا بالکل غلط ہے

ابوسلمیٰ ہرودی کتاب الفاروق میں داؤد بن خلف سے باسند نقل کرتا ہے کہ اس نے کہا ہم ابو عبداللہ بن الاعرابی یعنی محمد بن زیاد اللغوی کے پاس تھے، ایک شخص

نے اس سے کہا، الرحمن علی العرش استواء جواب دیا وہ عرش پر ہی ہے، جس طرح کہ اس نے خبر دی ہے، اس شخص نے کہا غلبہ پالیا جواب دیا استواء علی الشئ اس وقت کہا جاتا

ہے جب کوئی اس کا مقابل ہو (لہذا یہ معنی نہیں بن سکتا) اور محمد بن احمد الضر اللزدي کے طریق سے ہے میں نے ابن الاعرابی سے سنا کہ احمد بن ابوداؤد نے مجھ سے مطالبہ کیا کہ لغت عرب میں تلاش کرو استواء بمعنی استولی آتا ہو میں نے کہا اللہ کی قسم مجھے یہ نہیں ملا۔ [فتح الباری ج ۱ ص ۱۷۷] اور حافظ ابن قیم نے الصواعق المرسلہ میں اس کے بطلان پر بیالیس (۴۲) وجوہ لکھے ہیں منجملہ ان سے:

تیسری وجہ یہ ہے کہ خطابی نے اپنی کتاب شعار الدین میں کہا بعض لوگوں کا خیال ہے کہ اس جگہ استواء بمعنی استیلا ہے، اور ایک مجہول بیت سے استدلال کیا یہ بیت کسی معروف شاعر کا مقولہ نہیں کہ اس سے استدلال صحیح ہو۔ اگر اس جگہ استواء بمعنی استیلا ہو تو کلام بے فائدہ بن جاتا ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا علم و قدرت ہر چیز کو محیط ہے آسمانوں اور زمین کا چپہ چپہ اس کے تصرف میں ہے، تو صرف عرش پر استیلاء و قبضہ کی بات کیا معنی رکھتی ہے، استیلاء و قبضہ کا مفہوم تو یہ ہے کسی کو ایک چیز سے روکا جا رہا ہے اور وہ اس پر کامیاب ہو جائے، پھر کہا جاتا ہے استولی علیہ یعنی اس پر قبضہ کر لیا ہے، یہاں (حق تعالیٰ کے لیے) کون سی منع ہے کہ اسے استیلاء سے موصوف قرار دیا جائے، خطابی ائمہ لغت سے ہیں، پانچویں وجہ یہ ہے کہ ایسا کہنا قرآن پاک کی تفسیر بالرائی کے زمرے میں آتا ہے کسی صحابی یا تابعی نے ایسا نہیں کہا نہ مسلمانوں کے کسی امام نے یہ بات کہی ہے، اور نہ ہی مفسرین میں سے کوئی یہ تفسیر بیان کرتا ہے جو کہ اقوال سلف نقل کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص قرآن کی تفسیر اپنی رائے سے کرے وہ اپنی جگہ جہنم میں بنا لے دسویں وجہ یہ ہے کہ استواء اور استیلاء دو متغائر لفظ ہیں جن کا الگ الگ معنی ہے، ایک کو دوسرے پر محمول کرنا اگر بطریق وضع ہے تو یہ غلط ہے کیونکہ عرب نے استواء کو استیلاء کے معنی میں وضع نہیں کیا، اگر لغت عرب میں استعمال کے طرق سے ہے تو بھی جھوٹ ہے کہ استعمالات اہل عرب نظم و نثر میں ایسا نہیں ملتا، استوی کا لفظ قرآن، سنت اور محاورات عرب میں تلاش کیجئے، کہیں بھی استیلاء کے معنی میں مستعمل ہے؟ ہاں ہاں صرف اس بناوٹی اور مخترع بیت میں اگر ایک کا محمول کرنا دوسرے کے مجاز کے طور پر کہا جائے تو ایسا کہنے والے کا اپنا استعمال ہوگا کسی اور انسان کے کلام کو بھی اس پر محمول نہیں کیا جاسکتا، چہ جائیکہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام کو اس پر محمول کیا جائے پندرہویں وجہ یہ ہے کہ امام اشعری نے مفسرین کا اجماع نقل کیا ہے کہ استواء بمعنی استیلاء مراد لینا باطل ہے، ستائیسویں وجہ یہ ہے کہ مخلوق میں ذات حق کے سب سے زیادہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کے لیے عرش پر ہونے کا اطلاق فرمایا ہے (جیسا کہ احادیث ذیل میں آ رہا ہے) اور یہ فوقیت آیت میں مذکور استواء کی تفسیر ہے۔ [ملخصاً من مختصر الصواعق المرسلہ ج ۲ ص ۳۲۱-۳۲۶]۔

اور بعضوں نے چوتھی آیت میں یہ تاویل کی ہے۔ علا کو فعل بنایا ہے فاعل الرحمن اور استوی کا فاعل العرش کو بنایا ہے۔ زرکشی ”البرہان فی علوم القرآن“ میں کہتا ہے: یہ تاویل دو وجہ سے غلط ہے ایک یہ مؤول نے صفت کو فعل بنا دیا ہے، مصاحف اہل شام و عراق و حجاز سب سے اعلیٰ اس جگہ حرف ہے، اگر فعل ہوتا تو اسے لام اور الف سے لکھا جاتا جس طرح ایک دوسرے مقام پر ہے ولعلہ بعضہم علی بعض دوسری وجہ یہ ہے کہ اس مؤول نے العرش کو مرفوع بنا دیا، حالانکہ قراء میں سے یہ کسی کی بھی قرأت نہیں ہے تیسری وجہ یہ ہے کہ اس دوسری آیت کے خلاف ہوگا۔

وہ آیات جن میں استواء الی السماء کا ذکر ہے

۱- هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ۔
وہی ہے جس نے تمہارے لئے زمین کی سب چیزیں پیدا کیں، پھر آسمان کی طرف مستوی ہوا، اور انہیں سات آسمان بنایا اور وہ ہر چیز کو جانتا ہے۔
[البقرہ ع ۳۱]۔

۲- ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ۔ [حم السجدة ع ۲ پ ۲۴]۔
پھر آسمان کو مستوی ہوا، اور وہ دھواں تھا۔

معنی استواء: بخاری شریف سے ابوالعالیہ کا قول نقل ہوا ہے کہ بمعنی ارتفع اور مختصر الصواعق المرسلہ ج ۲ ص ۳۲۰ میں ہے کہ:

هذا بمعنى العلو والارتفاع باجماع السلف. باجماع سلف یہ علو اور ارتفاع کے معنی میں ہے۔

امام بغوی تفسیر معالم التنزیل ج ۱ ص ۳۷ علی ہامش الحازن لکھتے ہیں کہ:

وقال ابن عباس واكثر مفسر السلف اى ارتفع الى السماء أهد. اکثر مفسرین سلف اور ابن عباس نے کہا آیت کا معنی ہے آسمان کی طرف اونچا ہوا

اور امام ابن جریر تفسیر جامع البیان ج ۱ ص ۱۹۲ میں فرماتے ہیں:

فرمان اللہ جل شانہ ثم استوى الى السماء فسواهن کا صحیح ترین معنی یہ ہے کہ وہ آسمانوں پر اونچا ہوا اور ارتقاع کیا، اپنی قدرت سے ان کی تدبیر کی، اور انہیں سات آسمان بنایا، اس پر تعجب ہے، جو اس آیت کے اس معنی کا انکار کرتا ہے، جو کلام عرب سے ماخوذ ہیں یعنی یہ کہ آسمان کی طرف مستوی ہوا یعنی علو اور ارتقاع اختیار فرمایا۔ وہ اپنے خیال میں ایک مستنکر تفسیر سے بھاگنا چاہتا ہے، پھر جو تفسیر کی ہے اس میں بھی موجود ہے جس سے ہٹنا چاہتا ہے، اسے کہا جائے تیرے نزدیک استویٰ کی تفسیر ہے، قبل یعنی متوجہ ہوا۔ کیا وہ آسمان سے منہ پھیرے ہوئے تھا کہ متوجہ ہوا؟ اگر کہے یہ توجہ تدبیر ہے توجہ فعل نہیں، تو اسے بھی کہہ دو کہ آسمان پر علو اور ارتقاع بھی ملک و سلطان کا ہے، علو انتقال و زوال نہیں، اس بارے میں وہ جو بات کہے گا، ہمارے بیان کردہ معنی میں وہی الزام اس کو دیا جائے گا، ہم غیر متعلق باتوں سے کتاب کی طوالت سے بچنا چاہتے ہیں ورنہ ہم ہر اس قائل کی باتوں کا فساد واضح کرتے ہیں جنہوں نے اس بارے میں اہل حق کے خلاف کوئی بات کہی ہے اور ہم نے جو بیان کیا ہے فہم و فراست کے حامل کیلئے کافی ہے انشاء اللہ تعالیٰ۔

ابو جعفر کہتے ہیں اگر کوئی کہے ہمیں بتاؤ اللہ جل شانہ کا آسمان کی طرف استواء تخلیق آسمان سے پہلے تھا، یا بعد میں کہا جائے گا، آسمان کی تخلیق کے بعد استواء ہے، مگر سات آسمان کے بنانے سے پہلے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے، ”پھر وہ آسمان کی طرف مستوی ہوا، جبکہ وہ دھواں تھا، اسے اور زمین کو کہا آؤ بہ خوشی یا بہ کراہت، اور استواء آسمان کو دھواں کی صورت میں پیدا کرنے کے بعد اور سات آسمان بنانے سے پہلے تھا، بعض نے کہا استویٰ الی السماء اس لئے کہا کہ جیسا کہ ایک شخص دوسرے شخص کو کہتا ہے یہ کپڑا بناؤ حالانکہ اس کے پاس سوت ہے، سواہن کا مطلب انہیں تیار کیا، پیدا کیا، ان میں تدبیر کی، درست بنایا، کلام عرب میں تسویۃ اصلاح و درستی کو کہتے ہیں جیسا کہ کہا جاتا ہے فلاں نے فلاں کے لئے امر کا تسویہ کیا یعنی درست کیا، اصلاح کی اور اسے موافق بنایا اسی طرح اللہ تعالیٰ کا آسمانوں کے تسویۃ کا مطلب ہے اپنی مشیت کے مطابق ان کی درستی کرنا اور اپنے ارادہ کے مطابق ان میں تدبیر کرنا اور وہ بند ہوتے ہیں، تو انہیں کھول دینا۔

وہ آیتیں جن میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے عرش عظیم کا ذکر ہے

الحمد للہ اس باب میں قرآن مجید میں کثرت سے آیات ہیں ایک آیت نقل کرنے کے بعد ہم ان آیات کے اشارات پر اکتفاء کریں گے قاری خود بذریعہ قرآن مجید ان آیات سے استفادہ حاصل کر سکتا ہے:

فَان تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ. [التوبة: ع ۱۰ پ ۱۱].
اگر اعراض کریں تو کہہ مجھے اللہ کافی ہے، اس کے سوا کوئی معبود نہیں اس پر توکل کرتا ہوں، اور وہی عرش عظیم کا رب ہے۔

المؤمن ع ۲۴ پ ۲۴	المؤمنون ع ۶۶ پ ۱۸	الانبیاء ع ۲۴ پ ۱۷
الزخرف ع ۲۴ پ ۲۵	النمل ع ۲۴ پ ۱۹	المؤمنون ع ۹۸ پ ۱۸

معنی عرش: اور عرش میں خود علو کا معنی ہے کما مر اور نیز احادیث میں بھی اس کی تصریح ہوگی اور صاحب عرش جب ہو کہ اس پر مستوی ہو جو کہ اس کے بائن عن الخلق ہونے کو مستلزم ہے۔

امام ابو بکر آجری کتاب الشریعہ میں لکھتے ہیں: علماء کا مذہب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عرش پر ہے، آسمانوں کے اوپر۔ اس کا علم ہر چیز کو محیط ہے، اس کا علم بلند آسمانوں اور ساتوں زمینوں اور ان کے مابین تحت الثریٰ کو محیط ہے، وہ پوشیدہ اور مخفی ترین امور کو جانتا ہے، خائن آنکھوں اور جو سینوں میں چھپا ہے، سب کو جانتا ہے، دل کے کھٹکے، اور ارادے کو جانتا ہے، دلوں میں جو وساوس آتے ہیں، انہیں سنتا ہے، اور دیکھتا ہے اللہ سے آسمانوں اور زمینوں میں کا کوئی ذرہ کے قدر بھی دور نہیں مگر وہ اس کا علم رکھتا ہے، وہ اپنے عرش پر ہے، بلند ہے اعلیٰ ہے میں اس کی تزیین کرتا ہوں اپنی طرف بندوں کے اعمال اٹھاتا ہے اور وہ انہیں فرشتوں سے زیادہ جانتا ہے جو رات دن ان اعمال کی معرفت حاصل کرتے رہتے ہیں۔ انتہی۔

اور پہلی آیت کے تحت امام ابن کثیر لکھتے ہیں ج ۲ ص ۴۰۴:

یعنی ہر چیز کا مالک ہے، اور اس کا خالق ہے اس لئے کہ وہ بڑے عرش کا رب ہے، یہ عرش کل مخلوق کے لیے چھت ہے، اور کل مخلوق آسمان ہوں یا زمین یا ان کے

بیچ یا ان کے درمیان وعرش کے نیچے ہے، اور اللہ تعالیٰ کی قدرت کے زیر اس کا علم ہر چیز کو محیط ہے، اس کی تقدیر ہر چیز پر نافذ اور وہ ہر چیز کا بنانے والا۔ اور تفسیر مدارک التنزیل للنفسی ص ۱۱۵۶ اور جلد ۲ میں ہے کہ: وہ عرش عظیم کا رب ہے اللہ کی مخلوق میں یہ سب سے بڑا ہے، اور آسمان والوں کے لیے مطاف اور دعا کیلئے قبلہ ہے۔

اور دوسری آیت کے تحت ابن کثیر ج ۲ ص ۴۳۷ میں ہے: ابن عباسؓ نے کہا عرش کو یہ نام اس لئے دیا گیا ہے کہ یہ اونچا ہے، اسماعیل بن خالد نے کہا میں نے سعد طائی سے یہ کہتے سنا کہ عرش سرخ یا قوت ہے اور محمد بن اسحاق نے اس آیت (اللہ ذات ہے جس نے آسمانوں اور زمین کو چھ دن میں پیدا کیا، اور اس کا عرش پانی پر تھا) کی تفسیر میں کہا حقیقت یہی ہے جو کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی صفت میں بیان فرمائی پانی کے سوا کچھ نہیں اور اس پر عرش ہے، اور عرش پر جلال واکرام، عزت و سلطنت کا مالک ہے، وہ بادشاہ صاحب قدرت، حلم و علم اور رحمت و نعمت والا ہے، جو ارادہ ہو کرتا ہے۔ انتہی۔

نفسی میں ہے، اس کا عرش پانی کے اوپر تھا مقصد یہ ہے کہ آسمانوں اور زمین کے تخلیق سے پہلے عرش کے نیچے پانی کے سوا کچھ نہ تھا۔ انتہی۔ تفسیر الفتوحات الالہیہ للجمل میں ہے اللہ تعالیٰ اپنی اسی جگہ تھا، جہاں اب ہے سات آسمانوں کے اوپر اور پانی وہیں تھا، جہاں اب ہے یعنی ساتوں زمین کے نیچے۔

اور چوتھی آیت کے تحت ابن کثیر ج ۳ ص ۲۵۳ میں ہے: اور وہ عرش عظیم کا رب ہے وہ عرش جو کہ مخلوقات کی چھت ہے جس طرح ابوداؤد کی ایک حدیث میں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کی شان اس سے بڑی ہے، اس کا عرش آسمانوں پر ہے (پھر چند اور احادیث ذکر کیں اور کہا) ضحاک، ابن عباسؓ سے روایت کرتا ہے، کہ عرش اس لئے کہلایا کہ یہ اونچا ہے، اعمش، کعب الاحبار سے روایت کرتا ہے کہ آسمان اور زمین عرش میں اس طرح ہے، جیسا کہ آسمان اور زمین کے درمیان لائین لٹکا ہوا ہو۔ مجاہد کہتا ہے، کل آسمان اور زمین ایسے ہیں جس طرح میدان میں ایک حلقہ۔

اور پانچویں آیت کے تحت ابن کثیر ج ۳ ص ۲۵۹ میں ہے: عرش کا ذکر اس لئے کیا کہ یہ جمیع مخلوقات کیلئے چھت ہے، اس کی صفت کریم اس لئے کہ یہ اچھے منظر والا اور خوبصورت ہے، جس طرح کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ہم نے اس میں ہر طرح کے اچھے اچھے جوڑے اگائے ہیں۔ انتہی۔

اور نفسی جلد ۳ ص ۱۳۰ میں ہے: عرش کی یہ صفت کریم اس لئے کہ رحمت وہیں سے اترتی ہے یا یہ اکرم الاکریمین کی طرف نسبت ہے۔ اور خازن میں ہے (ج ۵ ص ۳۸) کریم یعنی خوبصورت بعض کہتے ہیں اس کا معنی اونچا ہے، انتہی، خازن کے حاشیہ پر بغوی میں بھی اسی طرح ہے۔

اور تفسیر فتح القدر للشوکانی ج ۲ ص ۴۸۵ میں ہے: عرش کی صفت کریم اس لئے کہ اس سے رحمت اور خیر نازل ہوتی ہے، یا اس پر مستوی ہونے والے کے اعتبار سے کریم ہے جیسا کہ بیت کریم اس گھر کو کہتے ہیں جس میں رہنے والے کریم (باعزت) ہوں۔

اور نویں آیت کے تحت ابن کثیر ج ۳ ص ۴۹۶ میں ہے: یعنی عرش عظیم جو کہ کل مخلوق سے اونچا ہے کا مالک ہے۔

نفسی ج ۴ ص ۳۴۶ میں ہے ذوالعرش یعنی اس کا پیدا کرنے والا، مالک اور بزرگی والا، حمزہ اور علی نے المجید کو مجرور پڑھا کہ العرش کی صفت ہے اللہ کا مجد اس کی عظمت ہے، اور عرش کا مجد اس کا علو اور بڑائی ہے جلالین میں ہے ذوالعرش یعنی اس کا خالق و مالک بزرگی والا۔ المجید رفع کے ساتھ یعنی مکمل صفات علو کا مستحق۔ جمل اور محاسن التاویل میں بھی اسی طرح ہے۔ جمل ج ۴ ص ۵۱۵، للمحاسن ج ۷ ص ۶۱۱۸۔



دعا میں ہاتھ آسمان کی طرف اٹھائے جاتے ہیں

امام ابن خزیمہ ”کتاب التوحید“ ص ۳۷ میں فرماتے ہیں:

باب اس بیان میں کہ اللہ عزوجل اوپر ہے، جیسا کہ اس نے قرآن مجسم میں اس کی خبر دی ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی بھی بتایا، اور مسلمانوں کی فطرت عادت سے ایسا ہی سمجھا جاتا ہے، کہ علماء، جہال، آزاد و غلام، مرد و عورت بالغ و نابالغ سب کے سب اللہ جل و علاء کو پکارتے ہیں اور اپنا سر آسمان کی طرف اٹھاتے ہیں، اور اپنے ہاتھ اوپر کو اللہ کے حضور پھیلاتے ہیں نہ کہ نیچے کو۔

امام ابو سعید عثمان بن سعید الدارمی ”کتاب الرد علی الجہمیہ“ ص ۲۰ میں فرماتے ہیں کہ:

پھر پچھلے علماء و جہال سب کا اجماع ہے کہ جب اللہ سے مدد طلب کرتے ہیں یا سے پکارتے ہیں یا سوال کرتے ہیں تو اپنے ہاتھ آسمان کی طرف پھیلاتے ہیں، نظر بھی اوپر ہی کو مرکوز ہوتی ہے، اپنے نیچے زمین کے اندر اور آگے پیچھے یا دائیں بائیں توجہ کر کے اس کو نہیں پکارتے۔ صرف آسمان کی طرف توجہ ہے۔ کیونکہ ہر ایک کو پتہ ہے کہ اللہ ان کے اوپر ہے حتیٰ کہ سب نمازی سجدہ میں کہتے ہیں: سبحان ربی الاعلیٰ رب بلند کی پاکیزگی بیان کرتا ہوں ایسے کوئی نہیں کہتا کہ میرے رب اسفل کی تسبیح کرتا ہوں۔ اور کتاب الرد علی بشر المرسی الحنفی کے رد میں فرماتے ہیں ص ۲۵: مسلمان اور کفار کا اس بات پر اتفاق ہے، کہ اللہ اوپر ہے صرف المرسی گمراہ اور اس کے گروہ نے انکار کیا ہے، حتیٰ کہ نابالغ بچے بھی اس بات کو جانتے ہیں جب کسی بچہ کو کوئی بات درپیش ہوتی ہے وہ اپنے ہاتھ آسمان کی طرف اٹھاتا ہے، اور اپنے رب کو پکارتا ہے، غرض کہ ہر کوئی اللہ اور اس کے مرتبہ کو جہمیہ گروہ سے زیادہ جانتا ہے۔

محمد بن طاہر مقدسی نے ذکر کیا کہ شیخ ابو جعفر ہمدانی استاذ ابو المعالی الجوبینی معروف بہ امام الحرمین کی مجلس میں تھا، وہ صفت علو کی نفی میں گفتگو کر رہا تھا۔ چنانچہ کہا اللہ تھا جبکہ عرش نہیں تھا اور وہ اب بھی اس طرح ہے جیسا کہ پہلے تھا، شیخ ابو جعفر نے کہا استاذ جب ہی کوئی عارف یا اللہ کہتا ہے، وہ اپنے دل میں ایک داعیہ پاتا ہے، جو اسے علو کی طرف متوجہ کر دیتا ہے، دائیں بائیں اور کسی طرف نہیں، ہم اپنے آپ سے اس داعیہ کو کیسے نکالیں، ابو المعالی نے سر پر تھپڑ مارا، منبر سے نیچے اترا، رویا اور کہا مجھے ہمدانی نے حیرت زدہ کر دیا، شیخ ہمدانی کا مقصد یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ کا علو میں ہونا ایک فطری بات ہے جس پر اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو پیدا کیا، اللہ کے رسولوں سے حاصل کئے بغیر بھی انسان اپنے دلوں میں اللہ کی طرف توجہ محسوس کرتے ہیں، اور وہ توجہ علو میں ہے، شرح عقیدہ طحاویہ میں اسی طرح ہے۔

آیت مذکورہ سے طرز استدلال:

پس اس کے خلاف عقیدہ رکھنا فطرت کے خلاف چلنا ہے آیات قرآنیہ اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ آسمانوں کے اوپر عرش پر ہے اور بان عن الخلق ہے، بعض صراحتاً و عبارتاً، بعض اشارتاً و کنایہً بعض اقتضاء و لزوماً، سب کا مدلول یہی ہے، اتنی آیات کے بعد کوئی مسلمان اب اللہ تعالیٰ کی صفت علو میں شبہ نہیں کرے گا بلکہ بموجب قولہ تعالیٰ: وَإِذَا نُفِثَ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا. اور جب ان پر اس کی آیات تلاوت کی جاتی ہیں ان کا ایمان زیادہ ہو جاتا ہے۔ (الانفال ع اپ ۹)۔ ان کا عقیدہ اس مسئلہ کے متعلق مضبوط ہو جائے گا، اب صفت علو کا انکار کرنا یا شک کرنا اور صوفیہ کی طرح ہر جگہ اللہ کو کہنا لا موجود الا هو (اس کے سوا کوئی موجود نہیں ہے) کا نعرہ لگانا ان کثیر آیات کا انکار کرنا ہے۔ کیونکہ اگر معاذ اللہ بقول حلویہ اللہ تعالیٰ عرش پر نہیں بلکہ ہر جگہ پر ہے تو جیسا کہ ان آیات کا مفہوم ہے آسمانوں کے اوپر عرش عظیم جس کو فرشتے اٹھاتے ہیں جس پر کوئی نہیں پہنچ سکتا وہ کس کا ہے؟ اس پر کون مستوی ہے؟ اور آسمانوں کے اوپر کون ہے جس کے عذاب سے ڈرایا گیا ہے؟

احادیث نبویہ سے مسلک اہل سنت کا اثبات

دلائل قرآنیہ کے بعد دلائل حدیثیہ ذکر کئے جاتے ہیں، اس مسئلہ پر بے شمار احادیث وارد ہیں جن کا تو اتر نہایت یقینی ہے امام ذہبی نے اس پر مستقل جزء لکھا ہے جو ”جو کتاب العلو للعلی الغفار“ کے نام سے مشہور ہے جس میں کئی روایت جمع کی ہیں، ہم یہاں بالا اختصار ان کو ذکر کرتے ہیں، بعض روایات زائد بھی کریں گے لیکن مع حوالہ صفحات کتب ہوں گی اور جن پر کسی کتاب کا صفحہ مذکور نہ ہو تو اسی کتاب سے منقول سمجھیں۔

۱۔ اخرج مسلم عن معاوية بن الحكم السلمي فذكر الحديث قال وكانت لي جارية ترعى غنما لي قبل احد والجوانية فاطلعت ذات يوم فاذا الذئب قد ذهب بشاة من غنمها وانا رجل من بني ادم اسف كما ياسفون لكنى صككتها صكة فاتيت رسول الله ﷺ فعظم ذلك علي قلت يا رسول الله فلا اعتقها قال ائتنى بها فاتيته بها فقال لها اين الله؟ قالت في السماء قال من انا؟ قالت انت رسول الله قال اعتقها فانها مؤمنة واخرجه النسائي وابوداؤد وغير واحد من الاثمة في تصانيفهم . هذا حديث صحيح رواه جماعة من الثقات عن يحيى بن ابي كثير عن هلال بن ابي ميمونة عن عطاء بن يسار قال حدثني صاحب الجارية نفسه قال كانت لي جارية ترعى الحديث وفيه فمد النبي ﷺ يده اليها و اشار اليها مستفهما من في السماء؟ قالت الله قال فمن انا؟ قالت انت رسول الله قال اعتقها فانها مسلمة.

مسلم نے معاویہ بن حکم سلمی رضی اللہ عنہ سے تخریج کی ہے (پھر حدیث ذکر کی) کہا اور میری لونڈی تھی احد اور جوانیہ کی طرف میری بکریاں چراتی تھی میں ایک دن وہاں گیا تو پتہ چلا کہ بھیڑیا ریوڑ میں سے ایک بکری لے گیا، میں بھی انسان ہوں، ان کی مانند مجھے غصہ آ گیا تو میں نے اسے تھپڑ رسید کر دیا، اس کے بعد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا آپ نے اس مارنے کو میرا گھناؤنا کام ظاہر فرمایا میں نے کہا یا رسول اللہ میں اس لونڈی کو آزاد کیوں نہ کر دوں فرمایا اسے میرے پاس لے آ، چنانچہ میں اسے آپ کے پاس لے آیا آپ نے اس سے پوچھا، اللہ کہاں ہے، لونڈی نے جواب دیا آسمان میں فرمایا میں کون ہوں، لونڈی نے جواب دیا آپ اللہ کے رسول ہیں، فرمایا اسے آزاد کرو یہ مؤمنہ ہے۔ یہ حدیث امام نسائی، ابوداؤد اور دوسرے آئمہ نے بھی اپنی تصانیف میں تخریج کی ہے۔ یہ حدیث صحیح ہے مکی بن ابی کثیر سے ثقات کی ایک جماعت روایت کرتی ہے، اور وہ ہلال بن ابی ميمونة سے وہ عطا بن یسار سے وہ معاویہ سے یا عطا بن یسار نے کہا مجھے لونڈی کے مالک نے خود روایت کی تھی کہا میری ایک لونڈی تھی الخ اس میں یہ بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا ہاتھ لونڈی کی طرف بڑھایا اور اس کی طرف اشارہ کیا یہ پوچھتے ہوئے کہ آسمان میں کون ہے لونڈی نے کہا اللہ فرمایا میں کون ہوں کہنے لگی آپ اللہ کے رسول ہیں فرمایا اسے آزاد کر دے یہ مسلمان ہے۔

۲۔ واخرج النسائي في تفسيره في قوله تعالى 'ثم استوى الى السماء من طريق مالک عن هلال بن اسامة عن عمر بن الحكم قال اتيت رسول الله ﷺ فذكر نحوه اخرج ابو سعيد الدارمي في "الرد على الجهمية" ص ۲۲.

امام نسائی نے اللہ کے فرمان ثم استوى الى السماء کی تفسیر میں روایت کیا، بہ طریق مالک وہ ہلال بن اسامة سے وہ عمر بن حکم سے کہتا ہے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا، آگے اسی طرح ذکر کیا، ابوسعید الدارمی نے الرد علی الجہمیہ میں اس کو تخریج کیا۔

امام دارمی اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث دلیل ہے کہ جس مرد کو یہ پتہ نہیں کہ اللہ عزوجل آسمان پر ہے نہ کہ زمین پر وہ مؤمن نہیں ہے چاہے غلام ہی ہو رقبہ مؤمنہ کے ذیل میں نہیں آئے گا، اس لئے کہ اسے یہ علم نہیں کہ اللہ آسمان پر ہے، کیوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لونڈی کے ایمان کی نشانی اس کی اس معرفت کو بنایا کہ اللہ آسمان پر ہے۔

۲۔ واخرج احمد في مسنده والقاضى البرنى في مسند ابى هريره قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بجارية اعجمية فقال يا رسول الله انى على رقبة مومنة فاعتق هذه فقال لها اين الله؟ فاشارت الى السماء قال فمن انا؟ فاشارت الى رسول الله ﷺ ثم الى السماء قال اعتقها فانها مومنة واسناده حسن .

احمد نے اپنی مسند میں اور قاضی برقانی نے مسند ابو ہریرہ میں ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہا ایک مرد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک گونگی لونڈی کے ساتھ آیا، پس کہا یا رسول اللہ میں نے ایک مؤمن آزاد کرنا ہے، اسے آزاد کر دو؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے پوچھا اللہ کہاں ہے، اس نے آسمان کی طرف اشارہ کیا، آپ نے پوچھا میں کون ہوں اشارہ کیا کہ آپ اللہ کے رسول ہیں آپ نے فرمایا اسے آزاد کرے آزاد کرے مؤمنہ ہے۔ اس کی سند حسن ہے۔

۳۔ واخرج الذهبي عن ابن عباس ومحمد بن الشريد وابو حفص بن الشاهين في كتاب الصحابة من عكاشة الغنوي والحافظ ابو احمد العسال في كتاب المعرفة له عن اسامة بن زيد الليثي عن عبدالرحمن بن حاطب نحوه واخرج ابن خزيمة في كتاب التوحيد ص ۸۲ عن رجل من الانصار نحوه .

ذہبی نے ابن عباس اور محمد بن الشریذ سے اور ابو حفص بن شاہین نے کتاب الصحابة میں عکاشہ غنوی سے اور حافظ ابو احمد العسال نے اپنی کتاب المعرفة میں اسامة

بن زید لیشی سے وہ عبد الرحمن بن حاطب سے اسی طرح نکالا، اور ابن خزیمہ نے کتاب التوحید میں ایک انصاری مرد سے اسی طرح روایت کی ہے۔

امام ابن مندہ اصفہانی نے کتاب الایمان ص ۸ (قلمی) میں اس قسم کی حدیث پر یہ باب رکھا ہے۔

قال ذکر ما يدل على ان المقربا لتوحيد اشارة الى السماء بان الله في السماء دون الارض وان محمد رسول الله معتقد الايمان

يسمى به مومنا .

ذکر ان احادیث کا جو دلالت کرتی ہیں کہ آسمان کی طرف اشارہ کرتے ہوئے جو توحید کا اقرار کرے کہ اللہ آسمان پر ہے نہ کہ زمین پر اور محمد اللہ کے رسول ہیں، دلی

عقیدہ سے اسے مؤمن کا نام دیا جائے گا۔

اور امام ابن خزیمہ نے کتاب التوحید ص ۸۰ میں یوں لکھا ہے:

باب ذکر الدلیل علی ان الاقرار بان الله عزوجل فی السماء من الايمان .

باب اس دلیل کے بیان میں کہ اقرار کرنا کہ اللہ آسمان میں ہے، ایمان کا جزو ہے۔

وقال الذہبی ص ۱۰۱ طبع الہند ہکذا رثینا کل من یسئل این اللہ؟ یبادر بفطر ویقول فی السماء ففی الخبر مسالتان احد اهما

شرعیۃ قول المسلم این اللہ وثانیہ قول المسؤل فی السماء فمن انکر ہاتین المسئلین فانما ینکر علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم .

ذہبی نے کہا جس آدمی سے پوچھے اللہ کہاں ہے اس کا فوری اور فطری جواب یہی ہوگا، آسمان پر، اس حدیث میں دو باتیں ہیں ایک مسلمان کا پوچھنا، اللہ کہاں

ہے؟ دوسرا مسؤل کا جواب دینا آسمان میں جو ان دونوں باتوں کا انکار کرے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر انکار کر رہا ہے۔

۴. و اخرج مسلم عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في خطبته يوم عرفه الاهل بلغت فقالوا نعم يرفع اصبعه

الى السماء وينكبها اليهم ويقول اللهم اشهد .

مسلم نے جابر بن عبد اللہ سے نکالا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم عرفہ کے خطبہ میں فرمایا خبردار کیا میں پہنچا چکا؟ صحابہؓ نے جواب دیا ہاں، آپ نے آسمان

کی طرف انگلی اٹھائی اور لوگوں کی اشارہ کیا اور فرمایا اے اللہ گواہ رہ۔

۵. و اخرج البخاری و مسلم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الملئکۃ یتعاقبون فیکم ملائکۃ باللیل

وملائکۃ بالنهار ویجتمعون فی صلوة الفجر وصلوة العصر ثم یرجع الیہ الذین باتوا فیکم فیسألہم اللہ وهو اعلم بہم کیف ترکتم عبادی

فیقولون اتیناہم وهم یصلون وترکناہم وهم یصلون .

بخاری و مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فرشتے یکے بعد دیگرے تمہارے پاس آتے ہیں ایک گروہ رات میں

اور ایک گروہ دن میں نماز فجر اور نماز عصر کے وقت اکٹھے ہو جاتے ہیں، اور اللہ کی طرف رات یہاں گزارنے والے چڑھتے ہیں، تو اللہ ان سے پوچھتا ہے جبکہ وہ ان سے

خوب عالم ہے، میرے بندوں کو تم نے کیسے چھوڑا فرشتے جواب دیتے ہیں، وہ نماز پڑھ رہے تھے، جب ہم گئے، اور جب آئے تب بھی نماز پڑھ رہے تھے۔

و اخرج ہمام بن منبہ فی الصحیفۃ الصادقۃ ص ۷۹ واحمد فی مسندہ ص ۳۱۲ ج ۲ وابن خزیمۃ فی کتاب التوحید ص ۷۸

وعثمان الدارمی فی الرد علی الجہمیۃ ص ۳۰ وغیرہم .

ہمام بن منبہ نے الصحیفۃ الصادقۃ میں اور امام احمد نے اپنی مسند میں اور ابن خزیمہ نے کتاب التوحید میں اور عثمان الدارمی نے الرد علی الجہمیۃ میں اس حدیث کو

تخریج کیا ہے۔

۶۔ و اخرج الذہبی عن ابی رزین العقیلی قال قلت یا رسول اللہ این کان ربنا قبل ان یخلق السموات والارض قال کان فی عماء ما

فوقہ ہواء وما تحتہ ہواء ثم خلق العرش ثم استوی علیہ ورواہ الترمذی و ابو داؤد وابن ماجہ و اسنادہ حسن و اخرجہ ابو داؤد الطیالسی فی

مسندہ ص ۱۲۷ واحمد فی مسندہ ص ۱۱ ج ۴ والبیہقی فی الاسماء والصفات ص ۲۹۱ طبع الہند وغیرہ .

ذہبی نے ابو رزین عقیلی سے تخریج کیا ہے کہ میں نے کہا یا رسول اللہ آسمانوں اور زمین کو پیدا کرنے سے پہلے ہمارا رب کہاں تھا فرمایا عماء میں تھا اس کے اوپر ہوا

اور اس کے نیچے ہوا پھر عرش کو پیدا کیا پھر اس پر مستوی ہوا۔ اس حدیث کو ترمذی، ابو داؤد اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اس کی سند حسن ہے، ابو داؤد الطیالسی نے اپنی مسند

میں اور احمد نے اپنی مسند میں اور بیہقی نے الاسماء والصفات میں اور دوسرے ائمہ نے اس حدیث کو تخریج کیا ہے۔

اس حدیث پر امام طبرانی نے ”کتاب السنن“ میں یہ باب رکھا ہے کہ:

”باب ماجاء فی استواء اللہ تعالیٰ علی عرشہ بائن من خلقہ (کتاب العلو طبع الہند ص ۱۴۵)“

باب اس بارے میں کہ اللہ تعالیٰ عرش پر ہے، اور اپنی مخلوق سے بائن۔

۷۔ و اخرج ابو داؤد والترمذی عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص ان رسول اللہ ﷺ قال الراحمون یرحمہم الرحمن ارحموا من فی الارض یرحمکم من فی السماء واخرجه عثمان الدارمی فی الرد علی المریسی ص ۱۰۴ واخرجه احمد والحاکم کما فی الجامع الصغیر للسیوطی ص ۳۱ ج ۲ واخرجه الذہبی معلقا من حدیث جریر واسنہ الطبرانی عنہ واسنہ هو والحاکم من حدیث ابن مسعود کذا فی الجامع الصغیر ایضا ص ۳۲ ج ۱ واخرجه الدارمی فی الرد علی الجہمیة ص ۲۵ من حدیث ابن مسعود مرفوعا من لم یرحم من فی الارض لم یرحمہ من فی السماء۔

ابوداؤد اور ترمذی عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا رحم کرنے والوں پر رحمان رحم کرتا ہے تم زمین والوں پر رحم کرو تم پر رحم فرمائے گا۔ جو آسمان میں ہے، اس حدیث کو عثمان الدارمی نے الرد علی المریسی میں تخریج کیا ہے، احمد اور حاکم نے بھی اسے نکالا ہے جیسا کہ ”الجامع الصغیر“ للسیوطی میں ہے، اور ذہبی نے اس کو جریر سے معلقاً تخریج کیا ہے، اور طبرانی نے اس سے مسنداً بیان کیا نیز طبرانی اور حاکم نے ابن مسعود کی حدیث کو مسنداً روایت کیا (بحوالہ الجامع الصغیر) دارمی نے اس حدیث کو الرد علی الجہمیہ میں بروایت ابن مسعود مرفوعاً بیان کیا ہے، جس کے لفظ یہ ہیں، جو زمین والوں پر رحم نہیں کرتا، آسمان والا اس پر رحم نہیں کرتا۔

۸۔ و اخرج البخاری عن انس ان زینب بنت جحش کانت تفخر علی ازواج النبی ﷺ تقول زوجک اھا لکن وزوجنی اللہ من فوق سبع سماوات وفي لفظ کانت تقول انکحنی اللہ فی السماء وفي لفظ انها قالت للنبی ﷺ زوجک الرحمن من فوق عرشہ هذا حدیث صحیح و ذکر له الذہبی فی ص ۱۰۵ شاهدا مرسلًا واخرجه البیهقی فی الاسماء والصفات ص ۲۹۶ طبع الہند فی ”باب قول اللہ عزوجل : وهو القاهر فوق عباده وقوله يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون۔

بخاری نے انس سے نکالا کہ زینب بنت جحش ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم پر فخر کرتی تھیں کہ تمہارے نکاح تمہارے خاندان والوں نے کئے ہیں، اور مجھے سات آسمانوں کے اوپر اللہ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ بنایا، ایک روایت میں یہ لفظ ہیں، میرا نکاح اللہ نے آسمان پر کیا ہے، ایک روایت یوں ہے زینب نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا میرا آپ کے ساتھ رحمان نے عرش پر عقد زواج کیا ہے یہ حدیث صحیح ہے ذہبی نے اس کا ایک مرسل شاہد بھی ص ۱۰۵ میں درج کیا ہے، بیہقی نے الاسماء والصفات باب قول اللہ وهو القاهر فوق عباده الخ میں اسے تخریج کیا ہے، یعنی باب ہے اللہ کے اس فرمان کی تفسیر میں (ترجمہ) وہ اپنے بندوں پر قاهر کے اپنے رب سے جو ان کے اوپر ہے ڈرتے ہیں اور جو حکم دیئے جائیں کرتے ہیں۔

۹۔ اخرج الشيخان من حدیث ابی سعید قال قال رسول اللہ ﷺ الا اتأمنونی وانا امین السماء یاتینی خبر السماء صباحا ومساء واخرجه ابن خزيمة فی کتاب التوحید ص ۷۸ فی ”باب ذکر سنن المصطفیٰ ﷺ“ ان اللہ عزوجل فوق کل شیء وانه فی السماء کما اعلمنا فی وحیہ علی لسان نبیہ اذ لا تكون سنة ابد الا المنقولة عنه بنقل العدل موصولا اليه الاموافقة لکتاب اللہ لا مخالفة له۔

بخاری و مسلم نے ابوسعید سے حدیث تخریج کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کیا تم مجھے امین نہیں سمجھتے اور میں آسمان میں امین ہوں، میرے پاس صبح و شام آسمان کی خبریں آتی ہیں اور ابن خزیمہ نے یہ حدیث کتاب التوحید باب ذکر سنن المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم الخ میں روایت کی ہے یعنی باب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کے بیان میں کہ اللہ عزوجل ہر چیز کے اوپر ہے، اور وہ آسمان میں ہے جس طرح کہ اس نے ہمیں اپنے نبی کی زبانی وحی میں اطلاع دی، اور جو سنت آپ صلی اللہ علیہ وسلم تک بنقل ثقات رواة موصولا ثابت ہو وہ کتاب اللہ کے موافق ہوگی، مخالف نہیں،

۱۰۔ و اخرج مسلم عن ابی هريرة رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ ﷺ قال والذی نفسی بیدی مامن رجل يدعوا امراته الى السماء ساخطا علیها حتی یرضی عنہا زوجها والمنذری فی الترغیب والترہیب ص ۵۸ ج ۳ و ولی الدین الخطیب فی المشکوٰۃ ص ۲۸۰ الی

البخاری ایضا واورده البهیقی فی الاسماء والصفات ص ۲۹۹ فی باب قوله تعالیٰ: أمنت من فی السماء.

مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے، جو مرد اپنی عورت کو اپنے بستر پر بلاتا ہے پھر وہ انکار کر دیتی ہے، تو آسمان والا اس پر ناراض ہو جاتا ہے، جب تک مرد اس پر راضی نہ ہو جائے۔ منذری نے الترغیب والترہیب میں اور ولی الدین الخطیب نے مشکوٰۃ میں اس حدیث کو بخاری کی طرف بھی منسوب کیا ہے، اور بہیقی نے اس کو الاسماء والصفات میں باب قوله تعالیٰ أمنت من فی السماء میں درج کیا ہے۔

۱۱- اخرج الذہبی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ معلقا قال رسول اللہ ﷺ لما القی ابراہیم علیہ السلام فی النار قال اللهم انک واحد فی السماء وانا فی الارض واحد عبدک . هذا حدیث حسن الاسناد ووصله عثمان الدارمی فی الرد علی الجہمیۃ ص ۲۵ و فی الرد بشر المریسی ص ۹۵ و اخرجہ عبد الرزاق فی جامعہ و ابو نعیم فی حلیۃ الاولیاء کما فی الفتح الکبیر فی ضم الزیاد الی جامع الصغیر للنہانی ص ۳۱ و اخرجہ البزار کما فی مجمع الزوائد ص ۲۰۲ ج ۸.

ذہبی نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے معلقا روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب ابراہیم علیہ السلام آگ میں ڈالے گئے تو کہا اے اللہ تو آسمان میں ایک ہے اور میں زمین میں ایک ہوں تیرا نوکر۔ اس حدیث کی سند حسن ہے، عثمان الدارمی نے کتاب الرد علی الجہمیۃ، اور رد علی البشر المریسی میں اس کو موصولا بیان کیا ہے، اور عبد الرزاق نے جامع اور ابو نعیم نے حلیۃ الاولیاء میں اس حدیث کا اخراج کیا، جیسا کہ الفتح الکبیر فی ضم الزیادۃ الی جامع الصغیر میں، اور بزار نے بھی اسے روایت کیا، جیسا کہ مجمع الزوائد میں ہے۔

۱۲- و اخرج الذہبی عن عمران بن خالد بن طلیق حدیثی ابی عن ابیہ عن جدہ قال اختلف قریش الی حصین والد عمران فقالوا ان هذا الرجل یدکر الہتنا فحب ان تکلمہ وتعضہ فمشوا معہ الی قریب من باب النبی ﷺ فجلسوا ودخل حصین فلما راہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اوسعوا للشیخ فقال ما هذا الذی یلغنا منک تشتم الہتنا وتذکرہم وقد کان ابوک جعنة وخبزا فقال ان ابی و اباک فی النار یا حصین کم تعبد الہا الیوم قال ابی ستۃ فی الارض والہا فی السماء قال فاذا اصابک الضیق فمن تدعوا قال الذی فی السماء قال فاذا هلک المال فمن تدعوا قال الذی فی السماء و ذکر الحدیث و اخرجہ ابن خزیمۃ فی التوحید و اخرجہ الذہبی من طریق اخری و فیہ قال فایہم تعبدہ لرغبتک ورہبتک قال الذی فی السماء الحدیث و اخرجہ الترمذی فی سننہ ص ۱۸۶ ج ۲ و حسنہ و اخرجہ الدارمی فی الرد علی المریسی ص ۲۴ ثم قال فلم ینکر النبی ﷺ علی الکافر ان عرف ان الہ العلمین فی السماء کما قالہ النبی ﷺ ف حصین الخزاعی کان یومئذ فی کفرہ اعلم باللہ الجلیل الاجل من المریسی واصحابہ مع ما ینتحلون من الاسلام اذ یمیز بین الالہ لا خالق الذی فی السماء و بین الالہة و لاصنام التی فی الارض المخلوقۃ، اھ و اخرجہ البہیقی فی الاسماء والصفات ص ۳۰ طبع الہند.

ذہبی عمران بن خالد بن طلیق سے روایت کرتے ہیں کہ مجھے میرے باپ نے حدیث بیان کی وہ اپنے باپ سے وہ اس کے دادا سے کہ قریش حصین کے پاس گئے اور کہا یہ مرد ہمارے خداؤں کا تذکرہ کرتا ہے، ہم پسند کرتے ہیں تو اس سے کلام کرو اور اس پر گرفت کر۔ قریشی اس کے ساتھ آئے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دروازے کے قریب اور بیٹھ گئے، حصین اندر آ گیا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے دیکھا تو فرمایا شیخ کے لئے جگہ فراخ کر دو، اس نے آتے ہی یہ کہا جو ہمیں تیری طرف سے پہنچ رہا ہے کہ تو ہمارے خداؤں کو گالی دیتا ہے، اور تیرا باپ تو تسلا اور روٹی تھا، آپ نے فرمایا میرا اور تیرا باپ آگ میں ہیں، اے حصین آج کل کتنے خداؤں کی عبادت کیا کرتا ہے، اس نے کہا سات کی چھ زمین میں اور ایک خدا آسمان میں، آپ نے فرمایا جب تجھے تنگی ہوتی ہے کس کو پکارتا ہے، اس نے کہا آسمان والے کو فرمایا جب مال ہلاک ہو جائے تو کس کو پکارتا ہے کہا آسمان والے کو۔ اور حدیث کو مکمل ذکر کیا۔ ابن خزیمہ نے اسے التوحید میں روایت کیا، ذہبی نے دوسری سند سے روایت کیا، اس میں ہے رغبت اور خوف میں کس کی عبادت کرتا ہے کہا، اس کی جو آسمان میں ہے، الحدیث۔ ترمذی نے اس حدیث کو السنن میں درج فرمایا اور حسن کہا، دارمی نے الرد علی المریسی میں روایت کیا پھر کہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا فر پر اس عقیدہ کو رد نہیں فرمایا کہ کائنات کا الہ آسمان میں ہے حصین الخزاعی اس وقت کفر میں تھا مگر اسے بھی المریسی اور اس کے گروہ سے اللہ جلیل اور اعظم کا علم زیادہ صحیح تھا۔ حالانکہ یہ لوگ اسلام کے ساتھ انتساب رکھتے ہیں۔ اس نے اللہ خالق جو آسمان میں، اور ان (خود ساختہ) خداؤں اور بتوں کے مابین امتیاز کر دیا، جو زمین پر تھے وہ مخلوق تھے۔ انتہی۔ بہیقی رحمہ اللہ تعالیٰ نے الاسماء والصفات میں اس کو نکالا ہے۔

شرح عقیدہ طحاویہ ص ۶۶۵ میں ہے کہ: دلی توجہ اور پناہ لینا، اور طلب جو داعی اپنے اندر محسوس کرتا ہے ایک فطری بات ہے، جسے مسلمان، کافر اور عالم و جاہل سب اپنے اندر پاتے ہیں، عام طور پر مضطر اور اللہ سے مدد کا طالب ایسا ہی کرتا ہے جیسا کہ یہ بھی ایک فطری بات ہے کہ جب انسان کو تکلیف پہنچتی ہے تو اللہ ہی کو پکارتا ہے، پھر قبلہ کا معاملہ قابل تسخ و تحویل ہے، جیسا کہ بیت المقدس سے کعبہ کی طرف تحویل ہوئی۔ دعا میں توجہ اوپر کی جہت کو ہوتی ہے اور یہ فطرت انسانیہ میں مرکوز ہے کعبہ کی طرف منہ کرنے والا جاننا تا ہے کہ اللہ وہاں نہیں ہے، اس کے برعکس دعا کرنے والا اپنے رب کی طرف توجہ کرتا ہے اور امید کرتا ہے کہ اس کی طرف سے رحمت نازل ہوگی۔ بعضوں نے یوں کہا کہ ساجد بھی اپنی پیشانی زمین پر رکھتا ہے تو یہ بھی توجہ ہے مگر کیا معاذ اللہ اس سے جہت سفلیہ ثابت ہوتی ہے؟ لیکن یہ عذر بھی پہلے سے ابطال وافسد (بہت زیادہ باطل اور بہت زیادہ مفسد ہے)، کیونکہ ساجد دراصل اپنا خضوع اور اپنی ذلت ظاہر کرتا ہے، اس بادشاہ کے لئے جو اس کے اوپر ہے نہ کہ اس کا نیچے کی طرف کوئی خیال بھی ہوتا ہے۔ جیسا کہ ”سبحان ربی الاعلیٰ“۔ ہاں حلویہ (کفار) کے امام بشر المریسی سے منقول ہے کہ وہ سجدہ میں یوں کہتا تھا کہ: ”سبحان ربی الاسفل“ میں اپنے رب اسفل کی تزیہ کرتا ہوں۔ جیسا کہ شرح العقیدہ الطحاویہ میں ہے اور ذہبی نے کتاب العلو میں کتاب الرد علی الجہمیۃ مؤلفہ ابو عبد اللہ نبطویہ النخوی سے بروایت داؤد بن علی وہ بشر سے اس کو نقل کیا ہے کہ سجدہ میں ایسے ہی کہتا تھا۔

نوٹ:- بشر المریسی اس کا ترجمہ عبدالقادر القرشی الحنفی نے اپنی کتاب الجواہر المضیئہ فی طبقات الحنفیہ ص ۱۶۴ ج ۱ میں ذکر کیا ہے، اور لکھا ہے ”أخذ الفقه عن ابی یوسف القاضی وبرع فیہ“ فقذاضی ابو یوسف سے حاصل کی اور اس میں مہارت تامہ ہوئی، نیز علامہ عبدالحئی نے بھی الفوائد البہیہ فی تراجم الحنفیہ ص ۵۴ میں اس کو ذکر کیا ہے۔

۱۳۔ فاخرج الحاكم في مستدرکه ص ۳۲۵ ج ۱ عن ابی هريرة قال سمعت رسول الله ﷺ يقول خرج نبی من الانبياء ليستسقى فاذا هو نملة رافعة بعض قوائمها الى السماء فقال ارجعوا فقد استجب لكم من اجل شان النملة . صححه الحاكم واقره على ذلك الذهبي في تلخيص المستدرک و ابن حجر في بلوغ المرام ص ۱۰۴ مطبوعه مصطفى بمصر والعزیزی في السراج المنير شرح الجامع الصغير ص ۲۳۱ ج ۲ واخرجه الدارقطني ايضا في سننه ص ۱۰۴ ج ۲ مصری والهندي ص ۱۸۸ .

حاکم المستدرک میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ ایک نبی بارش کی دعا مانگنے کے لئے نکلا۔ اس نے ایک چیونٹی دیکھی اپنی ٹانگیں آسمان کی طرف اٹھائے ہوئے ہے۔ نبی نے کہا واپس چلو، چیونٹی کی وجہ سے تمہارے لئے قبولیت دعا ہوگئی ہے۔ حاکم نے اس کو صحیح کہا۔ تلخیص المستدرک میں ذہبی نے اس کی تصحیح کو برقرار رکھا، اور ابن حجر نے بلوغ المرام اور العزیزی نے السراج المنیر شرح جامع الصغير، اس حدیث کو دارقطنی نے بھی اپنی سنن میں تخریج کیا ہے۔

علامہ محمد حامد لفتی حاشیہ بلوغ المرام ص ۱۰۴ میں تحت الحدیث لکھتے ہیں: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے جانوروں میں اپنی طرف سے التجا کرنے کی فطرت و ودیعت کی ہے، اور یہ کہ وہ جانتے ہیں کہ ان کا رب اور پیدا کرنے والا پاک و بلند ہے اور عرش کے اوپر ہے، زمین کے نیچے نہیں، اور نہ ہی ہر مکان میں ہے، البتہ بعض جانور جو انسانی شکل میں موجود ہیں، اس فطرت کا مکابہ کرتے ہیں، اور اپنی جہالت کی وجہ سے اس کا انکار کر دیتے ہیں۔ اور اس لئے کہ ان کی تخفیف عقل اللہ کی ان صفات کے فہم سے جو اس نے اپنی کتاب میں اور اپنے رسول کی زبانی بیان کی قاصر ہے، وہ صفات باری کو حوادث کی صفات کی طرح جانتے ہیں، اور ان کے حقیقی معنی سے تحریف کر دیتے ہیں ایسا نہیں کرتے کہ ان صفات پر ایمان لے آئیں اور ان کی اصل حقیقت کا علیم و خبیر کے سپرد کر دیں۔

الغرض پرندوں اور جانوروں کو بھی علم ہے کہ اللہ تعالیٰ آسمانوں کے اوپر عرش عظیم پر ہے اور صوفیہ و حلویہ کا مذہب فطرۃ کے خلاف ہے۔

مذہب ائمہ اربعہ

ائمہ اربعہ کا بھی یہی مذہب ہے۔ امام ذہبی نے کتاب العلوم میں چاروں ائمہ سے ثابت کیا ہے:

مسلم امام ابوحنیفہؒ: ذہبی نے امام ابوحنیفہ کا مذہب بروایت ابو مطیع بلخی صاحب الفقہ الاکبر بیان کیا ہے، کہ یہ کہتا ہے میں نے ابوحنیفہ سے پوچھا وہ شخص کیسا ہے جو کہے میں نہیں جانتا کہ رب آسمان میں ہے یا زمین میں۔ فرمایا وہ کافر ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: رحمن عرش پر مستوی ہوا، اس کا عرش آسمانوں کے اوپر ہے، میں نے کہا وہ کہتا ہے کہ اللہ عرش پر ہے مگر کیا معلوم عرش آسمان میں ہے یا زمین میں امام نے فرمایا جب اس نے عرش کے آسمان پر ہونے کا انکار کیا، اس نے کفر کیا، ابو بکر صاحب الفاروق نے اسے روایت کیا۔

اور یہ روایت الفتاویٰ الحمویہ لابن تیمیہ ص ۳۷ میں بھی مذکور ہے:

ذہبی کہتا ہے میں قاضی امام تاج الدین، عبد الخالق بن علوان سے سنا اس نے کہا میں نے امام ابو محمد عبد اللہ بن احمد المقدسی مؤلف المتقاع سے سنا اس نے کہا۔ مجھے ابوحنیفہ سے روایت پہنچی ہے کہ اس نے کہا جو شخص اس کا انکار کرے کہ اللہ آسمان پر ہے اس نے کفر کیا۔

مسلم امام مالک: امام مالک کا مسلک عبد اللہ بن احمد بن حنبل نے الرد علی الجہمیہ میں بروایت عبد اللہ بن نافع بیان کیا ہے اس نے کہا کہ امام مالک بن انس نے کہا اللہ آسمان پر ہے، اور اس کا علم ہر جگہ ہے، اس کے علم سے کوئی چیز جدا نہیں ہے، بہتقی نے سند صحیح کے ساتھ ابو الریح الرشیدی سے روایت کیا، وہ ابن وہب سے کہ میں مالک کے پاس تھا، ایک شخص آیا، اور کہا اے ابو عبد اللہ رحمان عرش پر مستوی ہوا۔ کیسے مستوی ہوا۔ مالک نے سر نیچا کیا، اور انہیں پسینہ آ گیا، پھر سر اٹھایا اور فرمایا، رحمن عرش پر مستوی ہے جس طرح اللہ تعالیٰ نے اپنی یہ وصف بیان کی اسے بلا کیف تسلیم کیا جائے، کیفیت سے وہ منزہ ہے، اور تو مبتدع ہے اسے نکال دو، ص ۱۶۶، ۱۶۷۔

مسلم امام شافعی: امام شافعی کا مسلک شیخ الاسلام ابوالحسن الہکامی اور حافظ ابو محمد المقدسی نے اپنی اسانید سے بیان کیا ہے، کہ ابو ثور اور ابو شعیبہ دونوں امام محمد بن ادریس الشافعی ناصر الحدیث رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا میرا عقیدہ اور جن ائمہ کو میں نے دیکھا مثلاً سفیان اور مالک وغیرہما کا عقیدہ ہے کہ دلی اقرار کیا جائے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کا رسول ہے، اور اللہ عرش پر ہے، آسمان پر، وہ اپنی مخلوق کے قریب ہوتا ہے، جس طرح چاہے، اور آسمان دنیا کی طرف اترتا ہے، جس طرح چاہے اور باقی عقائد بیان کئے۔ یہ روایت مختصر الصواعق المرسلہ ص ۴۷ ج ۲ میں بھی مذکور ہے، نیز دوسری روایت بھی ذکر کی ہے۔

شافعی کی وصیت میں ہے کہ انہوں نے فرمایا میں اقرار کرتا ہوں، اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، وہ اکیلا ہے، اس کا کوئی شریک نہیں، الی ان قال.... قرآن اللہ کا کلام ہے۔ اور غیر مخلوق اللہ آخرت کے روز دیکھا جائے گا، ایمان دار اس کو دیکھیں گے، اور اس کا کلام سنیں گے، اور وہ عرش کے اوپر بلند ہے حاکم نے اور بہتقی نے، مناقب الشافعی میں اس کو ذکر کیا ہے۔

الفتاویٰ الحمویہ لابن تیمیہ میں ہے: شافعی نے فرمایا خلافت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ حق ہے آسمان میں اس کا فیصلہ فرمایا، اور اپنے بندوں کے دلوں کو اس پر جمع کیا، اتنی بہتقی نے الاسماء والصفات میں لکھا یہ قول امام شافعی کا مذہب واضح کرتا ہے۔

مسلم امام احمد بن حنبل: ذہبی کہتے ہیں، امام احمد بن حنبل سے علو باری تعالیٰ تو اتر کے ساتھ ثابت ہے، یوسف بن موسیٰ القطان شیخ ابی بکر الخلال کہتا ہے، امام ابو عبد اللہ سے پوچھا گیا، کیا اللہ ساتویں آسمان کے اوپر عرش پر ہے مخلوق سے جدا اور اس کی قدرت و علم ہر جگہ ہے، امام نے فرمایا: ہاں وہ عرش پر ہے اور اس کے علم سے کوئی چیز باہر نہیں ہے۔

اس روایت کو قاضی ابوالحسن بن ابی یعلیٰ نے طبقات الحنابلہ ص ۴۲۱ ج ۱ میں اور شیخ الدین نابلسی نے مختصر طبقات الحنابلہ ص ۲۸۰ میں بھی ذکر کیا ہے۔

مسلك تابعين رحمهم اللہ اجمعين:

امام ذہبی نے ص ۱۲۳ پر ایک مستقل عنوان رکھا ہے فرماتے ہیں: ذکر ان روایات کا جو ہمیں مسئلہ علو میں تابعین سے پہنچیں، پھر اسی عنوان کے تحت علماء تابعین کعب الاحبار، عطاء بن یسار، مسروق بن الابداع، سعید بن جبیر، حسن بصری، عبید بن عمیر، شرح بن عبداللہ بوقلابہ، عمرو بن میمون، مجاہد، نوف البرکائی، حکیم بن جابر ابو عیسیٰ، وہب بن منبہ، ذکوان، قتادہ، سالم بن ابی الجعد، عکرمہ، ثابت البنانی، الضحاک، ہزیریل بن شرجیل، ابو عطف محمد بن کعب، مالک بن دینار، جریر الخفشی، ربیعہ بن ابی عبدالرحمن، حسان بن عطیہ، ایوب السخّتی اور سلیمان التیمی رحمہم اللہ تعالیٰ ذکر کئے ہیں، نیز ابتداء میں امام اوزاعی کا قول مذکور ہوا ہے کہ ہم..... تابعین اس پر متفق ہیں کہ اللہ تعالیٰ عرش پر ہے:

مسلك ائمة محدثین وفقہاء: پھر امام ذہبی نے ص ۱۲۶ پر یہ عنوان رکھا ہے کہ: اور عنوان کے تحت ائمہ اربعہ کے علاوہ کئی محدثین وفقہاء کے اقوال نقل کئے ہیں جن کے نام یہ ہیں:

عبد الملک بن جریج، ابو عمرو و الاوزاعی، مقاتل بن حیان، سفیان الثوری، اللیث بن سعد، سلام بن ابی مطیع، حماد بن سلمة، عبدالعزیز بن الماجشون، حماد بن زید البصری، ابن ابی لیلیٰ، امام جعفر الصادق، ابوالمنذر، سلام المقری، شریک بن عبد اللہ القاضی، محمد بن اسحاق امام المغازی، مسعر بن کدام، جریر بن عبد الحمید الضبی، عبد اللہ بن المبارک، الفضیل بن عیاض، ہشیم بن بشیر، نوح بن ابی مریم الجامع، عباد بن العوام، قاضی ابو یوسف، عبد اللہ بن ادريس، محمد بن الحسن الشیبانی، بکیر بن جعفر السلمی، منصور بن عمار، ابونعیم شجاع بن ابی نصر البلخی، ابو معاذ خالد بن سلیمان البلخی، سفیان بن عینیة، ابوبکر بن عیاش، علی بن عاصم، یزید بن ہارون، سعید بن عامر الضبی، وکیع بن الجراح، عبد الرحمن بن مہدی، وہب جریر، الاصمعی الخلیل بن احمد، یحییٰ بن زیاد الفراء، عبد اللہ بن داؤد الخریبی، عبد اللہ بن ابی جعفر الرازی، النضر بن محمد المروزی، القعنبی عفان بن مسلم، عاصم بن علی الواسطی، ابوبکر بن عبد اللہ الزبیر الحمیدی، یحییٰ بن یحییٰ النیسابوری، ہشام بن عبید اللہ الرازی، عبد الملک بن الماجشون المدنی، محمد بن المصعب، العابد، سنید بن داؤد المصیصی، نعیم بن حماد الخزاعی، بشر الحانی الزاهد، ابو عبید القاسم بن سلام، احمد بن نصر الخزاعی الشہید، قتیبہ بن سعید ابو معمر القطیعی، یحییٰ بن سعید، علی بن المدینی، اسحاق بن راہویة، ابن الاعرابی اللغوی، ابو جعفر النقیلی، عبید اللہ بن محمد العیسی، ہشام بن عمار، ذوالنون مصری، ابو ثور ابراہیم بن خالد، ابراہیم المزنی، محمد بن یحییٰ الذہلی، محمد بن اسماعیل البخاری، ابو حاتم الرازی، ابوزرعة الرازی، یحییٰ بن معاذ الرازی، احمد بن سنان الواسطی، محمد بن اسلم طوسی، عبد اللہ بن عبد الحکیم الوراق، ہرب بن اسمعیل الکرمانی، عثمان بن سعید الدارمی، ابو محمد الدارمی، احمد بن الفرات، ابو مسعود ابواسحاق، ابراہیم بن یعقوب الجوزجانی، مسلم بن الحجاج القشیری، صالح بن الامام احمد بن حنبل، و عبد اللہ بن الامام احمد بن حنبل، الحافظ حنبل بن اسحاق، ابو امیہ محمد بن ابراہیم الطوسی، بقی بن مخلد الاندلسی، القاضی اسماعیل بن اسحاق الازدی البصری، یعقوب بن سفیان الفسوی، ابوبکر احمد بن ابی خیشمة، ابوزرعة الدمشقی، محمد بن نصر المروزی، ابو محمد بن قتیبہ الدینوری، ابوبکر بن ابی عاصم، ابو عیسیٰ الترمذی، ابو عبد اللہ بن ماجة القزوینی، ابو جعفر محمد بن عثمان بن ابی شیبہ العسی الکوفی، سهل بن عبد اللہ التستری، ابو مسلم الکجی، زکریا بن یحییٰ الساجی، ابو جعفر محمد بن جریر الطبری، حماد بن ہناد البوشخی، ابوبکر بن خزیمہ، ابوالعباس احمد بن عمرو بن سریح، ابوبکر عبد اللہ بن ابی داؤد السجستانی، عمر بن عثمان المکی، ابوالعباس السراج، ابو عوانة الاسفرائینی، ابو محمد یحییٰ بن محمد بن صاعد، ابو جعفر الطحاوی، ابو عبد اللہ نقطویة النحوی، ابوالحسن علی بن اسماعیل الاشعری، ابوبکر احمد بن اسحاق الضبی، ابوالقاسم الطبرانی، ابوبکر محمد بن الحسن الأجرى، ابوالشیخ الاصبہانی ابوبکر الاسماعیلی، ابومنصور الازہری، ابوبکر احمد

بن ابراهيم شاذان ، ابو الحسن على بن مهدي الطبري ، ابو عبد الله بن بطة العبكري ، ابو الحسن الدارقطني ، ابو عبد الله بن منده الاصبهاني ، ابو محمد ابوزيد المقرئ ، يحيى بن عمار السجستاني ، ابو نصر الوائلي السنجري ، ابو سليمان الخطابي ، ابو بكر محمد بن الحسن فواك ، ابوبكر محمد بن الطيب البصري الباقلاني ، ابو احمد القصاب ، ابو نعيم الاصبهاني ، ابو منصور معمر بن زياد الاصبهاني ، ابو القاسم هبة الله بن الحسن الطبري الالكائي ، القادر بالله احمد بن اسحاق بن المقتدر ، ابو عمر احمد بن محمد الطلمنكي الاندلسي ، ابو عثمان اسماعيل بن عبد الرحمان الصابوني ، ابو الفتح سليم بن ايوب الراز ، ابو عمرو عثمان بن سعيد الداني ، ابو عمر ابن عبد البر ، ابو يعلى محمد بن الحسين بن الفراء البغدادي ، ابوبكر البهقي ، ابوبكر الخطين البغدادي ، امام الحرمين ابو المعالي عبد الملك الجويني ، ابو القاسم سعد بن علي الزنجاني ، شيخ الاسلام ابو اسماعيل الانصاري ، ابو بكر محمد الحسن القيرواني ، ابو محمد الحسين بن مسعود البغوي ، ابو الحسن الكرجي ، ابو القاسم اسماعيل بن محمد التيمي الطلحي الاصبهاني ، ابوبكر محمد بن موهب المالكي ، السيد عبد القادر الجيلاني ، ابو البيان بنا بن محمد بن محفوظ السلمى الحوراني و ابو عبد الله القرطبي رحمهم الله تعالى اجمعين .

گو یا کہ سلف سے خلف تک اہل السنہ کا یہی مسلک رہا ہے بلکہ ابتداء میں یہ ثابت کیا گیا کہ یہ مسلمانوں کا اجماعی عقیدہ ہے نیز ائمہ مذکورین میں سے امام ابن قتیبہ بن سعید اور امام اسحاق بن راہویہ کے قول سے بھی یہ واضح ہوا۔ دیکھو کتاب العلوص ۱۳۴-۱۳۵ طبع الہند۔

ابونعیم اصبہانی کتاب الحجۃ الواثقین ودرجۃ الواثقین میں کہتا ہے، علماء امت کا اجماع ہے، کہ اللہ تعالیٰ آسمان کے اوپر عرش پر عالی ہے اور مستوی ہے مستولی نہیں جیسا کہ جہمیہ کہتے ہیں کہ وہ ہر جگہ میں ہے۔ یہ بات قرآن پاک کی تفسیرات کے خلاف ہے۔ اس کے بعد آیات اور احادیث بیان کیں مجموعیہ لابن تیمیہ میں اسی طرح ہے۔

مسلم ورلڈ ویڈیو پبلسٹک پاکستان